

Лавренов С. Э.

ПРОТЕСТАНТСКИЕ СООБЩЕСТВА В СИСТЕМЕ ОБЩЕСТВЕННЫХ ОТНОШЕНИЙ ТЮМЕНСКОЙ ОБЛАСТИ В 1990-Х - НАЧАЛЕ 2000-Х ГГ.

Адрес статьи: www.gramota.net/materials/1/2008/6-1/52.html

Статья опубликована в авторской редакции и отражает точку зрения автора(ов) по рассматриваемому вопросу.

Источник

Альманах современной науки и образования

Тамбов: Грамота, 2008. № 6 (13): в 2-х ч. Ч. I. С. 139-145. ISSN 1993-5552.

Адрес журнала: www.gramota.net/editions/1.html

Содержание данного номера журнала: www.gramota.net/materials/1/2008/6-1/

© Издательство "Грамота"

Информация о возможности публикации статей в журнале размещена на Интернет сайте издательства: www.gramota.net

Вопросы, связанные с публикациями научных материалов, редакция просит направлять на адрес: almanac@gramota.net

На основе указанных особенностей, можно предложить развернутое определение гражданско-правовой ответственности: *это мера государственного принуждения в виде применения имущественных санкций за гражданско-правовое нарушение, которые в соответствии с принципом равенства участников гражданского оборота на основе вины правонарушителя или при ее отсутствии взыскиваются в пользу потерпевшего с целью восстановления имущественной сферы последнего и которые носят неблагоприятный для правонарушителя характер.*

Список литературы

- Бахрах Д. Н.** Административное право: Учебник. - М., 2007.
Витрянский В. В. Понятие и формы гражданско-правовой ответственности юридических лиц // Закон. - 2001. - № 12.
Гражданское право: Учебник: В 4 т. / Под ред Е. А. Суханова. - М., 2004. - Т. 1.
Грибанов В. П. Осуществление и защита гражданских прав. - М., 2000.
Иоффе О. С. Ответственность по советскому гражданскому праву. - Ленинград, 1955.
Тархов В. А. Гражданское право и ответственность. - Уфа, 1996.

ПРОТЕСТАНТСКИЕ СООБЩЕСТВА В СИСТЕМЕ ОБЩЕСТВЕННЫХ ОТНОШЕНИЙ ТЮМЕНСКОЙ ОБЛАСТИ В 1990-Х — НАЧАЛЕ 2000-Х ГГ.

Лавренов С. Э.

Русская Христианская гуманитарная академия

Падение коммунистического режима, ликвидация Советского Союза, формирование политико-правовой и идеологической системы новой России создали принципиально иные условия для функционирования конфессиональных групп и роли религии в обществе. В целом, рядом российских законов и Конституцией в стране созданы правовые условия для свободы вероисповедания. В то же время быстрый рост новых религиозных движений и ранее малоизвестных в России религиозных организаций вызвал серьезное беспокойство у части общества, по тем или иным причинам не принимающей широкого религиозного плюрализма, что порождает попытки ограничить свободу на индивидуальную и организованную публичную религиозную деятельность и на обучение религии¹. Эта ситуация осложняется еще и тем, что в современной России отношения между государством и религиозными объединениями не устоялись, в каждом конкретном регионе они складываются стихийно, единого принципа не существует, государственная стратегия не определена, поэтому большое воздействие на процессы оказывает деятельность федеральных региональных институций законодательной, исполнительной, юридической власти, самоуправления и конкретных чиновников.

В 1990-х — начале 2000-х гг. религиозный сектор гражданского общества Тюменской области являлся одним из самых динамично развивавшихся. Этому способствовали не только духовные и религиозные поиски части населения, но и высокая легитимность религии в глазах неверующей части граждан и представителей органов региональной власти. Это способствовало тому, что религиозные организации получали информационную поддержку светских СМИ, материальное содействие со стороны частных лиц, местного самоуправления и государственной власти².

В этой связи важным представляется рассмотрение общественных ценностей, получающих распространение в протестантских сообществах региона, того, как они воспринимают окружающий их социум, общественно-политическую ситуацию и какие общественно-политические стратегии на основании этого они вырабатывают, определяя тем самым тенденции общественного развития отнюдь не только в сфере государственно-конфессиональных отношений.

По состоянию на сентябрь 2004 г. в Тюменской области было зарегистрировано 42 протестантских религиозных организаций, из них:

Евангельских христиан – 15

Евангельских христиан-баптистов – 6 (1 – Совет церквей евангельских христиан, 5 – Объединение Церквей евангельских христиан баптистов ТО, ХМАО, ЯНАО)

Христиан веры евангельской – пятидесятников – 10

Христиан-адвентистов седьмого дня – 4 (ЗСКЦ ХАСД)

Новоапостольской церкви – 3 (УЗС УЦ НАЦ)

Лютеран – 2 (Епархия Урала, Сибири и Дальнего Востока ЕЛЦР)

¹ Альтернативный доклад неправительственных организаций по соблюдению Российской Федерацией Международного пакта о гражданских и политических правах. 2003 год. // Права человека в России. - http://www.hro.org/docs/rep/un-alt/un-alt_1.php.

² Подробнее о религиозной ситуации в Тюменской области см. Бобров И. В. Духовная сфера и религиозные отношения // Инвестиции. Налоги. Капитал. - 2002. - № 1-2; Макашева С. Ж. Религиозные организации города Ишима // VII Сулеймановские чтения: Сборник материалов научной конференции. - Тюмень, 2004; Сокова З. Н. Ислам и сибирские татары на современном этапе; Хайрулин Р. А. Об особенностях бытования ислама в Тюменской области в конце XX века; Его же Религиозный фактор в общественной и политической жизни Тюмени 1990-е гг. // Тюменский исторический сборник. - Тюмень, 2002. - Вып. 5; Национальные и религиозные объединения Ямало-Ненецкого автономного округа в 2002 г. – Салехард, 2003; Религиозные организации Тюменской области. – Тюмень, 2003.

Пресвитериан – 1 (СХПЦ)

Методистов – 1 (РОМЦ)

В Тюменской области протестантское религиозное сообщество является одним из самых многочисленным среди конфессиональных объединений. В него входит более 2500 чел. (без учета Свидетелей Иеговы и Церкви Иисуса Христа Святых последних Дней (мормонов), которые не входят в протестантское сообщество г. Тюмени и области)

Зона деятельности протестантских организаций охватывает всю территорию Тюменской области, включая ХМАО и ЯНАО.

Большинство протестантских общин включает в себя от 150 до 300 человек (Тюменская Христианская Церковь христиан веры Евангельской, Церковь Евангельских Христиан-баптистов «Духовное возрождение», Новоапостольская церковь и др.), наряду с ними есть общины, объединяющие не более 50 человек (Тюменская христианская пресвитерианская церковь «Святой Троицы», Тюменская Объединенная Методистская церковь «Спасение») и достаточно крупные, охватывающие до 1000 человек (Тюменская христианская церковь «Свет Миру»). При этом важно отметить, что номинальных (лишь считающихся таковыми) протестантов, как правило, не бывает. Каждый протестант активно участвует в жизни своей церкви.

Пятидесятники, появившиеся в самом начале XX в. сразу же стали обретать своих последователей на территории России¹. До 1990 г. большинство церквей христиан веры евангельской находилось в положении «незарегистрированных». В 1991 г. были созданы первые крупные центры Христиан Веры Евангельской (ХВЕ). В 1995 г. несколько ассоциаций, церквей и миссий объединились в Российский Союз ХВЕ «Церковь Божия». После принятия в 1997 г. Федерального закона «О свободе совести и о религиозных объединениях» в Союз «Церкви Божией» влилась большая группа церквей, ассоциаций и миссий различных направлений христиан веры евангельской. Союз стал называться Российский Объединённый Союз христиан веры евангельской (РОСХВЕ). В конце 2004 года РОСХВЕ был переименован в Российскую Христианскую Церковь (РХЦ) и на данный момент объединяет более 1200 христианских церквей на территории РФ.

В Тюменском регионе можно выделить три наиболее крупные церкви, представляющие данное течение: Тюменская Христианская Церковь христиан веры Евангельской (ТХЦ) (зарегистрирована в 1995 году, численность членов церкви – 100-120 человек), Религиозная организация Тюменская христианская церковь «Свет Миру» христиан веры евангельской (существует в Тюмени с июня 1992 года, зарегистрирована в 1994 году, собрания посещают от 700 до 1000 человек), Церковь Христиан Веры Евангельской «Благая Весть» (зарегистрирована в Тюмени в 1992 году, численность прихожан вместе с филиалами около 150 человек).

Представители данного религиозного сообщества относят себя к христианам и идентифицируют себя как протестанты. Церкви посещают люди разных национальностей, и все они определяют себя как представитель «христианской церкви». Пятидесятники ведут активную «евангелизацию» среди населения области.

Пятидесятники подчеркивают, что они являются полноправными членами и составляющими («ячейками») российского общества, «принимают непосредственное участие в его [общества] жизни». «Общество нестабильно», - заявляет пастор ТХЦ Бродовский Л.И., поэтому «роль церкви в оздоровлении общества очень велика». Члены данных церквей стремятся на личном примере поделиться «Благой вестью (Евангелием) с неверующими», показать им, что выход из тупиковой ситуации есть, «дать им надежду и шанс на спасение». Именно для этого проводятся регулярные тюремные служения, проповеди в больницах, а также реабилитационные мероприятия для наркозависимых. Целью своей деятельности члены церкви видят помощь каждого верующего обществу, любому человеку, который находится в трудном положении. Именно поэтому, по мнению представителей данного религиозного сообщества, социальная работа так важна сегодня.

Таким образом, протестантское религиозное сообщество ориентировано на активную деятельность в обществе, целью которой, по их мнению, в первую очередь является «вселение в человека надежду на спасение» и «распространение Евангелия через добрые дела».

Представители пятидесятников считают, что церковь должна быть максимально независимой от государства. Опека со стороны властей нецелесообразна, так как церкви должны сами решать свои вопросы. Также, по мнению лидеров церквей, разделение представителями государственной власти религий на «традиционные» и «нетрадиционные» недопустимо. Иначе это дает основание «традиционным» (в понимании чиновников) религиям претендовать на роль государственных, тогда как «Дух дышит, где хочет, и голос его слышишь, а не знаешь, откуда приходит и куда уходит: так бывает со всяким, рожденным от Духа»². Кроме того, представители данного религиозного сообщества отмечают, что пятидесятничество имеет на территории России более чем столетнюю историю и называться «нетрадиционным» не может.

¹ В 1901 г. в баптистских общинах США возникло течение под названием «Движение святости», положившее начало быстро распространившемуся движению пятидесятников. Своему возникновению оно обязано группе студентов во главе с методистским пастором Чарльзом Паремом. В настоящее время общее число пятидесятников в мире составляет около 8 млн. человек. Пятидесятники исповедуют спасение «не только верой, но и делами, видя главную добродетель христианина в честной трудовой и семейной жизни». Название «пятидесятники» объясняется их особым вниманием к событию, произошедшему, согласно библейской истории, на пятидесятый день после воскресенья Христа. Это было понято как знак, что они должны проповедовать христианство другим народам. В России это религиозное течение существует с начала XX века. Отдельные группы евангельских верующих, которые начали «испытывать знамения Святого Духа и говорить на иных языках», появились еще в Финляндии в 1907 году. В Петербурге первая церковь пятидесятников была создана в 1913 году. Большую роль в распространении пятидесятничества сыграл проповедник Иван Воронаев. Уже к 1928 г. в СССР было 200 тысяч пятидесятников.

² Евангелие от Иоанна, 3:8.

По словам пасторов, на их присутствие некоторые представители властей просто закрывают глаза (или же не осведомлены об их существовании), некоторые, по их мнению, открыто поддерживают РПЦ. Видя в этом нарушение свободы совести, лидеры данного религиозного сообщества совместно с представителями других религиозных сообществ и групп стремятся создать Консультативный совет, в который вошли бы представители всех религиозных объединений города Тюмени. По мнению лидеров, это необходимо для конструктивного решения проблем.

Сообщество стремится наладить диалог с властями, для решения проблем правового, бюрократического и хозяйственного характера. Органы государственной власти на территории Тюменской области не всегда проявляет твердость в проведении конституционных принципов в отношении религиозных групп, проявляют конформизм в отношении чрезмерных требований отдельных сообществ, в частности РПЦ, что приводит, например, к тому, что чиновники Министерства юстиции на территории Тюменской области проводят отдельные собрания для православных и протестантов.

Представителей других религиозных конфессий и деноминаций пятидесятники воспринимают как таких же полноправных граждан РФ, как и они сами. Безусловно, существуют догматические расхождения, но это, как отмечают лидеры данных церквей, «не мешает уважать» представителей этих сообществ. Несмотря на это, пятидесятники настороженно относятся к представителям некоторых религиозных течений («Свидетели Иеговы», Церковь Иисуса Христа Святых Последних Дней и те организации, которые пятидесятники считают оккультными).

Пасторы считают, что у людей закрепился стереотип, будто бы все в России – православные, хотя многие, по мнению самих пятидесятников, «не знают ни догматики, ни канонов». РПЦ всё чаще воспринимается пятидесятниками как политическая организация, стремящаяся оказывать влияние на власть, нежели как религиозная. По мнению лидеров пятидесятников, РПЦ нуждается в государственных ресурсах для обретения и удержания паствы.

Тем не менее, пятидесятники стремятся к налаживанию диалога как с различными конфессиями, так и внутри деноминации. Лидерами пятидесятнических церквей, Сибирской Церкви Евангельских Христиан «Великая Благодать» и Тюменской Объединённой Методистской церкви «Спасение» в октябре-ноябре 2003 года был организован Совет Христианских Церквей города Тюмени

Другой заметной в Тюменском регионе протестантской деноминацией являются *Церкви евангельских христиан*.

В настоящее время в Тюменской области существуют две церкви евангельских христиан: автономная неденоминационная церковь евангельских христиан и церковь евангельских христиан-баптистов. Как два самостоятельных течения, они появились в России во второй половине XIX в. Первые возникли на севере Российской империи, вторые – на юге¹.

Последователи этих течений проводят крещение только взрослых людей. «Никто не может выбрать веру для человека, в том числе и родители. Человек должен принять веру сознательно» – вот основной постулат баптистов и евангельских христиан. Богослужение у них максимально упрощено и состоит из религиозного пения, молитв и проповедей. Евангельские христиане сохраняют четыре обряда: крещение (для взрослых), причастие в виде хлебопреломления, брак, рукоположение (пасторство). Крест для евангельских христиан не является символом для почитания.

Баптистская церковь в Тюмени появилась в 1917 году. К этому времени баптистское движение существовало в России уже в течение 50 лет. В 1946 году в Тюмени была зарегистрирована Церковь Евангельских Христиан-Баптистов «Духовное Возрождение». В настоящее время на территории Тюменской области зарегистрировано 6 церквей евангельских христиан-баптистов, одна из которых входит в Совет церквей евангельских христиан, а остальные пять состоят в Объединении Церквей евангельских христиан-баптистов Тюменской области, Ханты-Мансийского автономного округа и Ямало-Ненецкого автономного округа с центром в городе Сургут. Тюменская Церковь Евангельских Христиан-Баптистов насчитывает до 150 человек. Активную деятельность в Тюмени и его окрестностях ведет Церковь Евангельских Христиан «Преображение».

«Итак, идите, научите все народы, крестя их во имя Отца и Сына и Святого Духа²» – эти слова Священного Писания, по мнению баптистов и евангельских христиан, являются основанием для деятельности любой христианской религиозной организации. В них верующие видят конкретное повеление, направленное ко «всем народам», как к одному, ибо, как они считают, Бог создал всех людей, и они перед Ним равны. Слово «научите», по мнению баптистов и евангельских христиан, в этом библейском стихе подразумевает проповедовать и объяснять Евангелие. То есть, люди, рассказывающие другим об Иисусе Христе, должны быть способны передать то, чему они научились. Эта передача ведётся устно, через книги, видео- и аудионосители. Проповедь в представлении баптистов – это не лекция и не беседа, результатом которых является простое получение информации, но «вдохновенная речь, исходящая из сердца, помогающая людям познать Бога». Таким образом, основной своей задачей баптисты и евангельские христиане видят евангелизацию³ населения и проповедование «людям слова Божьего». Баптисты и евангельские христиане приветствуют

¹ <http://www.protestant.ru/modules/myarticles/article.php?storyid=1>

² Евангелие от Матфея, 28:19.

³ Евангелизация – миссионерская деятельность христианских церквей.

посещение различных мероприятий и «служений»¹), проводимых их церквями, «неверующими» людьми и стремится к контактам с ними.

«Конечно, - говорит пастор церкви «Духовное Возрождение» Павел Николаевич Мочалкин, - церкви делятся по конфессиональной принадлежности, но делить всё-таки не стоит. Иначе можно увлечься таким делением и забыть о главном – распространении Божьего Слова». Отношения с другими конфессиями оцениваются баптистами и евангельскими христианами неоднозначно. С одной стороны, отмечается их «стабильный характер», с другой – их ограниченность. Пастор Церкви Евангельских Христиан «Преображение» Бойченко А.И. обращает внимание на то, что РПЦ закрыта для общения. По его мнению, в ней существует «тоталитарная форма правления», но на самом деле РПЦ, добавляет пастор, бесправна. Действия руководства Тобольско-Тюменской епархии по отношению к протестантам Бойченко А.И. считает агрессивными, а нежелание Тобольского кремля идти на диалог с протестантами не обоснованным ни догматами христианства, ни нормами демократического общества. С исламскими религиозными организациями отношения у Церкви Евангельских Христиан «Преображение» складываются лишь на уровне культурного общения, но эти контакты лидеру данной церкви хотелось бы продолжить. И баптисты, и евангельские христиане отмечают, что межконфессиональные отношения в других регионах страны «более здоровые». Протестанты, по мнению пастора церкви «Духовное Возрождение» Мочалкина П.Н., – «это упрощённый вариант передачи Священного Писания: они стараются говорить на простом, доступном людям языке, таким образом, верующие становятся ближе к обществу, и тем больше вероятность того, что цель будет достигнута».

В отношениях между церковью и государством баптисты стоят на позиции отделения их друг от друга. Ни одна церковь, говорят они, не может быть государственной, даже если число её прихожан больше, чем в любой другой церкви, так как начинается её «сплетение» с государством. Этими словами описывается ситуация, когда государство начинает использовать какую-либо церковь в своих интересах, при этом библейские принципы, по мнению баптистов, ставятся на второй план. Государство не должно влиять на церковь, как и церковь не должна влиять на государство. Государство видится баптистами и евангельскими христианами только как светское. Евангельские христиане считают, что «право выбора должно формироваться в свободных условиях, должна существовать равная конкурентная система, должны существовать альтернативы». Существование государственной религии в стране, по мнению евангельских христиан, недопустимо, т.к. религия, становясь государственной, «теряет свою духовную сущность, свое таинство». Пастор Церкви Евангельских Христиан «Преображение» Бойченко А.И. считает, что «негласная политика сделать православие доминирующей религией в России может стать большой ошибкой».

В тоже время, у церкви и государства, по мнению баптистов и евангельских христиан, есть общие направления деятельности: «воспитание и гуманитарные проекты, дающие возможность получить помощь из добрых рук, без корысти и алчности». Как полагает пастор Церкви Евангельских Христиан-Баптистов «Духовное Возрождение», у церкви есть интеллектуальные и кадровые потенциалы для осуществления этой деятельности, но нет для этого достаточного количества материальных средств. В сфере духовного и морального оздоровления общества, по мнению Мочалкина П.Н., и должны объединяться усилия церкви и государства: «церковь может дать людей, а государство должно материально обеспечить их деятельность, которая пойдёт ему только на пользу». При этом баптисты отмечают два момента:

1. Средства должны быть направляемы туда, где они действительно нужны, ведь если «каждой сестре дать по серьге», желаемый эффект достигнут не будет.

2. Церковь не должна брать на себя материальное обеспечение гуманитарных (благотворительных) проектов, иначе она «захлебнётся и превратится в гуманитарную организацию», в то время как она не должна таковой являться. Однако это не отнимает у неё права участвовать в гуманитарных проектах. Главная цель церкви в таких проектах не только помочь, но и дать какой-то импульс, научить нуждающегося человека работать (прежде всего, над собой) для изменения собственной жизни².

Роль церкви в государстве усматривается в следующем: церковь должна «производить» людей, достойных хорошего государства. Задача церкви – производить не материальные блага, но дух, который делает людей способными и готовыми для «хороших, добрых, правильных отношений друг с другом». Такие люди создают крепкие семьи. Чем крепче семья, тем крепче государство. Именно поэтому существует необходимость работы с людьми, которые оказались «за гранью нормальной жизни» и забыли, «как жить на свободе»³. С помощью Библии, считают баптисты, церковь способна исцелить этих людей.

П.Н. Мочалкин считает, что каждый человек свободен в выборе веры и не должен преследоваться за принадлежность к отличной от баптистов религиозной организации. Этнические предрассудки также неприемлемы, так как они нарушают вышеприведённое высказывание из Библии, где чётко обозначено, что Слово Божье должно быть распространено среди «всех народов». Церковь, по мнению баптистов, не должна ассоциироваться с одной конкретной этнической группой и не может состоять из людей одной национальности: это не христианское учение. В религии «не столь важно, откуда ты идёшь, а важно – куда». Разные люди идут к Богу разными дорогами, но цель у всех одна, говорит пастор и добавляет, что даже народы «оголте-

¹ Это слово протестанты употребляют обычно для обозначения богослужений.

² Пастор приводит пример с нищим и удочкой: если дать нищему удочку, но при этом каждый день снабжать его рыбой, в трудный день, не умея обращаться с вручённым приспособлением, он не сможет выжить. Задача церкви – научить его пользоваться удочкой.

³ Имеются в виду заключённые, наркоманы. Мочалкин П. Н. отмечает, что до таких людей (особенно заключённых) Слово Божье донести проще, и понимают они его лучше, чем если бы они были на свободе.

лого язычества), в которых так много пережитков прошлого¹, идут к «нормальной вере», так как язычество полно тупиковых ситуаций², а обращение к Богу даёт свободу.

Другая задача церкви – хранить чистоту учения. Это – обязанность пастора. Наше учение, говорит П.Н. Мочалкин, – это наше внутреннее дело, церковь не место распространения идей, которые не соответствуют нашей догматике³.

То, что сейчас происходит в российском обществе, считает П.Н. Мочалкин, – это «нехорошо». Принимая западные ценности, распространяющиеся по всему миру, общество часто воспринимает как положительные, так и отрицательные тенденции. По мнению баптистов, в качестве положительных тенденций можно выделить свободу совести и вероисповедания, а также отделение церкви от государства и равенство всех религиозных организаций перед законом. В качестве отрицательных же пастор называет такие элементы массовой культуры как: McDonald's, который делает людей толстыми и жирными, распитие пива – это первая ступень алкоголизма, излишняя свобода нравов влечёт за собой распущенность, курение – непотребство. Эти тенденции не должны проникнуть внутрь церкви, церковь призвана с ними бороться.

Одним из методов такой борьбы является знакомство с Библией. Особенно это касается сферы образования. Но в образовательных учреждениях, говорит пастор, Библия должна преподноситься не как религиозный труд, но как письменный памятник, имеющий историческое и духовное значение. Людям должна быть раскрыта красота этой книги и её преобразующая мир сила. Но религиозного уклона в программах светских образовательных учреждений быть не должно; «религиозное светское образование» неприемлемо, так как религиозное и светское лежат в разных плоскостях.

С начала XX в. в Сибири существует еще одна деноминация протестантизма - *Церковь Христиан Адвентистов Седьмого Дня*⁴. При определении цели существования своей церкви сами адвентисты, как и другие протестанты, ссылаются на стих в Священном Писании: «Итак, идите, научите все народы, крестя их во имя Отца и Сына и Святого Духа»⁵.

Находя в других религиозных организациях цели, созвучные своим, адвентисты готовы идти на сотрудничество и взаимодействие. Но в некоторых сферах учения адвентистов и других церквей не совпадают. Здесь Церковь Адвентистов Седьмого Дня ведёт деятельность в одиночку⁶.

Как и другие протестанские деноминации адвентисты считают, что церковь должна быть отделена от государства, так как, становясь государственной, церковь перестаёт слушать Бога, но слушает человека. При этом, по мнению адвентистов, нарушаются первая и вторая заповеди, говорящие о том, что у человека должен быть только один Бог и что не должно сотворять себе кумира⁷. Условием сотрудничества церкви и государства адвентисты считают принятие государством божественных заповедей как основы своей деятельности. Возможно, рассуждает пастор церкви Медвидь Василий Васильевич, Бог уже давно пришёл бы, если бы люди были ему послушны и использовали больше сил и средств, которые Бог дал для осуществления его программы на земле.

Лидеры адвентистов утверждают, что Бог – это любовь, а где любовь, там право выбирать. Каждый, кому Бог даёт возможность через проповедников услышать о Себе, имеет право выбрать, жить ли ему по заповедям Божьим или отказаться от них⁸. Может быть, именно поэтому, рассуждает дальше пастор, в церкви сейчас не так много людей: никто из адвентистов не пытается «насиленно тащить» людей в церковь; приглашением и словами верующие стремятся объяснить, что счастья без Бога нет. Однако такой метод очень редко оказывается эффективным. Но если церковь не проповедует, продолжает Медвидь В.В., то она перестаёт быть Божьей и превращается в организацию, обманывающую людей. Церковь, по его мнению, это не стены, не иконы и не кресты, но люди, имеющие близкие взаимоотношения с Богом и рассказывающие о нём.

Проповедуя Божью Весть о любви и истине, адвентисты, по их собственному мнению, вносят свою лепту в укрепление государства: оно может быть сильным только тогда, когда его люди справедливы и честны,

¹ Пастор приводит пример кастовой системы Индии.

² Пастор приводит пример шаманизма: если шаман не послушаться, то он наведёт духов, которые будут преследовать человека, пока он не выполнит приказание или пока не обратится к Богу, дарующему спасение.

³ В том числе атеистических.

⁴ Адвентизм уходит своими корнями в Реформацию. Адвентистское движение возникло в начале XIX столетия среди христиан-баптистов, методистов и некоторых других протестантских организаций, ожидающих скорого возвращения Христа. Верующие, движимые этой надеждой, в 1863 году объединились во всемирную церковную организацию. Таким образом, Адвентисты Седьмого Дня – христиане-протестанты, ожидающие Второго Пришествия Христа и соблюдающие заповеди Божьи, в том числе вторую заповедь: «Помни день субботний, чтобы святить его» в память творения и искупления. Последователи адвентистского учения появились в России в 1886 году сначала на юге страны. В 1891-1893 годах адвентисты (из числа переселенцев) появились в Краснодарском крае. В 1908 году было организовано Сибирское миссионерское поле. Первое упоминание о группе верующих адвентистов города Тюмени относится к 1914 году. Но в годы «красного террора» община фактически перестала существовать. Вновь заговорили об адвентистах в г. Тюмени в конце 1950-х – начале 1960-х годов. Уже до этого, в 1940 году была основана Церковь Христиан Адвентистов Седьмого Дня №1, насчитывающая в настоящее время 180 человек. Церковь №2 была основана в 2000 году (насчитывает 150 человек). В настоящее время на территории Тюменской области зарегистрированы 4 Церкви Христиан Адвентистов Седьмого Дня, входящие в Западно-Сибирскую Конференцию Церквей Христиан Адвентистов Седьмого Дня. Центральный церковный орган находится в Омске, а главный – в Тульской области (посёлок Заокский).

⁵ Евангелие от Матфея, 28, 19.

⁶ Например, учение о здоровом питании, имеющее у адвентистов седьмого дня ряд положений, отличающих его от учения других церквей.

⁷ Библия. Исход, 20, 3-4.

⁸ За человеком адвентистами признаётся и право выбрать атеизм, который они рассматривают как одну из религий.

живут по законам Божиим и создают здоровые семьи, являющиеся основой крепкого общества. Если же государство препятствует распространению Благой Вести (Евангелия) и не уважает право верующих проповедовать, оно неизбежно придёт к краху¹. Пастор уверен, что даже если Церковь Адвентистов Седьмого Дня подвергнется давлению со стороны государства, она не отступится от Бога и будет поклоняться только Ему. «Нормальное» государство, говорит Медвидь В.В., даёт всем церквям равные права и возможности за исключением «тайных обществ, заинтересованных в том, чтобы избавляться от людей».

Касаясь сферы взаимодействия образования и церкви, адвентисты говорят, что ввести преподавание религии в светских учебных заведениях было бы возможно, если бы оно было всесторонним, «неоднобоким». Признавая за человеком право выбирать, адвентисты настаивают на том, чтобы предоставить ему информацию обо всех религиях, на основе которой он мог бы сам определить своё будущее. Однако, по мнению адвентистов, здесь возникает одна проблема – преподаватели. Ведь если преподаватель будет принадлежать к определённой церкви, он неизбежно будет рассказывать и больше, и лучше именно о том, во что он верит. Преподаватель-атеист, по мнению адвентистов, вообще не может рассказывать о религии, так как он далёк от понимания многих вопросов.

Тюменская *христианская пресвитерианская церковь «Святой Троицы»* насчитывает в настоящий момент около 50 человек². Слово «пресвитерианская» в названии церкви, по заявлению руководителя церкви Ионов С.Г., не является идентификатором принадлежности к какому-либо учению, но отражает особенности устройства церкви: во главе церковной общины стоит пресвитер.

Будучи последователями кальвинизма, пресвитериане считают его вершиной духовной эволюции христианства. Пресвитериане считают, что не все общины, называющие себя протестантскими или называемые таковыми, соответствуют слову «протестант». Протестантские церкви, говорит исполняющий обязанности пастора Ионов С. Г., – лишь те, которые возникли в период Реформации (соответственно, в их число входит и кальвинистская церковь). Российские же баптисты, евангелисты и пятидесятники, возникнув как оппозиция официальной церкви, всё же переняли что-то российское³.

Эти догматические расхождения не мешают Церкви «Святой Троицы» сотрудничать с другими церквями, особенно с теми, которые входят в Совет Христианских Церквей. Именно с этими церквями у Церкви «Святой Троицы» сложились крепкие и хорошие отношения. Однако с некоторыми религиозными организациями города Тюмени церковь сотрудничать не готова⁴. Отношение к атеизму Ионов С. Г. выразил следующими словами: «Атеизм – это плохо, но мне было бы легче общаться с чиновниками-атеистами, иначе у чиновников есть предвзятость».

«Призвание Церкви Святой Троицы» быть оазисом утешения, радости, покоя среди пустыни мира. Приводить людей в семью Божию, способствовать их духовному росту и познанию Бога для его прославления». Для исполнения этого призвания церковь ставит перед собой следующие цели:

1. Созидание самой церкви.
2. Проповедь.
3. Молитвы.
4. Создание Духовной Семинарии.
5. Изучение Библии.

Церковь регулярно проводит тюремное служение; сотрудничает с туберкулёзным диспансером (детским отделением) и детскими домами, которым помогает, исходя из своих возможностей.

Таким образом, обозначив принципы стратегии развития отдельных протестантских церквей, можно выделить некоторые положения, общие для всего протестантского сообщества в рассматриваемый период:

1. Своей главной задачей протестантские сообщества считают «распространение Евангелия через добрые дела, достижение любви Божьей в отношениях между членами церкви», а также «помощь обществу и каждому отдельному человеку» и «воспитание людей в духе христианских ценностей».

2. Организация социальной работы, проведение акций милосердия (так называемый «Трудовой Евангелизм» и программы церквей: помощь центрам реабилитации, клубам ветеранов, приютам, детским домам, домам престарелых и т.д.).

3. Налаживание диалога с другими конфессиями и деноминациями. Именно для более продуктивного решения проблем, возникающих в различных сферах, представители протестантского религиозного сообщества в октябре-ноябре 2003 года создали Совет Христианских Церквей г. Тюмени. В тоже время не все уверены в целесообразности данного образования: лидер одной из церквей считает, что на данный

¹ По словам пастора, именно это произошло с Вавилоном, Персией, Древней Грецией и Римской империей.

² Пресвитериане – протестанты кальвинистского толка. Кальвинизм, как направление, появился в первой половине XVI века. Его основоположником является Жан Кальвин, крупный деятель Реформации и автор труда «Наставления в христианской вере», опубликованного в 1536 году. В отличие от деятелей ранней Реформации для Кальвина центром внимания становится не Евангелие, а Ветхий завет. Кальвин разработал учение об абсолютном предопределении, по которому все люди, согласно непознаваемой божественной воле, делятся на избранных и осуждённых. Ни верою, ни «добрыми делами» человек не может ничего изменить в своей судьбе: избранные определены к спасению, отверженные – к вечным мучениям. Это учение строится на положении, что Иисус Христос тоже был определен Богом страдать за наши грехи.

³ «Ведь даже Пасху они празднуют одновременно с РПЦ, в то время как пресвитериане – с западными протестантскими церквями и католиками», – говорит исполняющий обязанности пастора церкви Ионов С. Г.

⁴ Например, Церковь Иисуса Христа Святых Последних Дней и «Свидетели Иеговы», которые, по словам пастора, вообще христианами не являются.

момент необходимости в создании таких объединений нет.

4. Сближение государства и религиозных организаций в сфере гуманитарных программ и налаживание контакта с представителями властей.

Членами Совета Христианских Церквей г. Тюмени, а также представителями других конфессий и деноминаций в ноябре 2004 была выработана «Декларация о сотрудничестве и взаимодействии Администрации Тюменской области с религиозными организациями, представленными в Тюменской области». Необходимость этого документа обосновывалась потребностью «развития и углубления плодотворного сотрудничества... государственных органов и религиозных организаций» по различным вопросам, созданием условий для действительного «достижения свободы совести и вероисповедания, утверждения веротерпимости, гражданского мира и согласия». Также представители церквей, поставивших подпись под «Декларацией», считают, что необходимо создание Консультативного совета, благодаря которому будут объединены усилия по достижению общих целей и решению общих задач.

5. Создание структур фундаментального духовного образования в Тюменской области. На базе церкви «Свет Миру» в феврале 2005 года был открыт филиал Русской Христианской гуманитарной академии¹; с 31 августа 2004 года в Тюменском Библейском Институте²; церковь «Святой Троицы» выступает за создание Духовной Семинарии.

6. Деятельная проповедь здорового образа жизни среди детей и молодежи. Пасторы адвентистской и баптистской церквей высказываются за включение в образовательную программу уроков религии, но только на определенных условиях.

СУД ПРИСЯЖНЫХ В ДЕРЕВОЛЮЦИОННОЙ РОССИИ

Лепешева О. Е.

Пензенский государственный университет

В течение того времени, которое в нашей стране юридически существовал суд присяжных, учрежденный судебной реформой 1864 года, он не оставался статичным, а постоянно развивался в соответствии с изменениями, происходившими в государственном и общественном устройстве страны. Правовую основу развития этого института составляли нормативные правовые акты, принятие которых суживало или расширяло компетенцию судов присяжных, видоизменяло их состав или характер судопроизводства с их участием.

Институт присяжных заседателей был введен «Основными положениями преобразования судебной части в России» 1862 г. А 19 октября 1865 года Высочайшим указом было утверждено «Положение о введении в действие Судебных уставов 20 ноября 1864 года».

Институт суда присяжных вводился в России поэтапно, от губернии к губернии. Объем юрисдикции суда присяжных в 1864-1878 гг. был значительным. В сфере компетенции заседателей находилось примерно 410 статей Уложения о наказаниях уголовных и исправительных, что составляло почти пятую часть всех карательных статей российского законодательства.

Судебные уставы 1864 года и принятые вслед за ними нормативные правовые акты создали первичную модель суда присяжных заседателей, которая неоднократно после этого модифицировалась под воздействием многих факторов, связанных с воплощением теоретических идей на практике. В своей изначальной, теоретически созданной модели, институт присяжных не мог существовать в самодержавной России второй половины 19 века.

И первой из причин, породивших изменения в законодательстве о присяжных заседателях, стала низкая репрессивность суда присяжных (отношение количества осужденных обвиняемых к общему числу подсудимых).

Непосредственным толчком к началу преобразований, по мнению подавляющего большинства исследователей, стало решение Санкт-Петербургского окружного суда с участием присяжных заседателей по делу Веры Засулич в апреле 1878 года. 9 мая 1878 года был принят закон, в соответствии с которым из ведения суда присяжных временно были изъяты такие преступления, как сопротивление властям, убийство и покушение на убийство должностных лиц и т.п.

Но не только состав дел, рассматриваемых с участием присяжных заседателей, стал точкой приложения усилий законодателей того времени. Не вполне отвечал требованиям судопроизводства состав заседателей, особенно в уездных городах (небольшое количество образованных людей, невысокий уровень грамотности крестьян и мещан и т.п.), несовершенно была работа Временных комиссий по составлению списков присяжных заседателей (в списки попадало немало людей умерших, сумасшедших, не отвечающих требованиям установленных законом цензов и пр.).

Сведения в общих списках лиц, имеющих право быть присяжными заседателями, зачастую были неточны и неполны. И лишь на судебных заседаниях, на которых присяжные должны были уже приводиться к

¹ До 2005 года – Русский Христианский гуманитарный институт. Основан в 1989 году.

² Еженедельник «Сибирская Церковь “Великая Благодать”» от 15 августа 2004 года.